**НЕГОСУДАРСТВЕННОЕ ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ ОРГАНИЗАЦИЯ ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ «РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ АДВОКАТУРЫ И НОТАРИАТА»**

# Реферат

на тему: «Учение Гегеля о государстве и праве»
по дисциплине «История правовых и политических учений»

Выполнил:
Магистрант 1 курса
О.П. Воронко

Проверил:
д.ю.н. Р.В. Шагиева



Москва, 2020 год.

**Содержание.**

1. Введение……...…3 стр.
2. О сущности государства в философии права Г.В.Ф. Гегеля……4 стр.
3. Философия права Гегеля……7 стр.
4. Философское учение Гегеля о государстве…….……12 стр.
5. Философское учение Гегеля о гражданском обществе……...…...15 стр.
6. Заключение…….……18 стр.
7. Литература…….…….19 стр.



Москва, 2020 год.

## Введение.

Обращаясь к проблеме отношения личности и государства в культурно-историческом процессе, мы должны в первую очередь проанализировать гегелевскую концепцию государства и определить, какое же место занимает личность в государстве, как соотносятся интересы личности и государства.

Анализ способа действия разума в истории подводит Гегеля к необходимости рассматривать государство (общество) как форму материального воплощения идеи, разума в действительности. Государство, по Гегелю, согласно логике анализа цели и средства истории, оказывается их единством, т.е. единством цели и средства истории. «Есть два момента, а именно: во-первых, идея свободы как абсолютная конечная цель; во-вторых, средство, ведущее к достижению этой цели, – субъективная сторона знания и хотения со свойственными ей жизненностью, движением и деятельностью. Затем мы признали государство нравственным целым, реальностью свободы и благодаря этому объективным единством этих двух моментов» [1, с. 98].



Москва, 2020 год.

## О сущности государства в философии права Г.В.Ф. Гегеля

Сущность государства составляет нравственность как единство субъективной и разумной воли, другими словами, субъективного хотения и всеобщего (идеи свободы, выступающей в форме закона). В этом единстве необходимо установить, что из чего вытекает или что на чем основано. Приоритеты Гегеля очевидны. «Субъективная воля, страсть оказываются приводящим в действие, осуществляющим началом; идея есть внутреннее начало; государство есть наличная действительно нравственная жизнь. Ведь оно есть единство всеобщего, существенного и субъективного хотения, а это и есть нравственность» [1, с. 98].

Вопреки логике здравого смысла Гегель объявляет субстанциональным началом государства бессодержательную и бездеятельную идею свободы, а реальную деятельность и интересы людей считает лишь формой государства. Ведь идея свободы как субстанциональное начало государства, по Гегелю, во-первых, сама в себе, без деятельности человека, не обладает полнотой действительности, материальным существованием, а, во-вторых, если она не имеет отношения к субъективным интересам и страстям, потребностям людей, то она лишается всякого реального содержания.

Сделав реального человека (действительного и деятельного субъекта истории) модусом абстрактной идеи и превратив ее в действительный субъект истории, Гегель в учении о государстве вынужден перевернуть форму и содержание государства. Форму закона, нравственности он объявляет содержанием государства, а реальное содержание – интересы, деятельность людей – формой воплощения абстрактной идеи свободы. При этом естественно выхолащивается и содержание законов, и сущность свободы.

Согласно Гегелю, государство «есть божественная идея, как она существует на земле» [1, с. 90]. Благодаря государству, с одной стороны, идея получает материальное воплощение, а индивид обретает свободу. «Так как государство, отечество, означает общность наличного бытия, так как субъективная воля человека подчиняется законам, то противоположность свободы и необходимости исчезает. Разумное необходимо как субстанциональное, и мы свободны, когда признаем его как закон и следуем ему как субстанции нашего собственного существа; тогда объективная и субъективная воли примиряются и образуют единое невозмутимое целое» [1, с. 90]. Истинная свобода подчинена законам, но без принуждения, а потому, что они стали «внутренней, второй природой» человека. Причем их содержание не имеет никакого значения. Главное, чтобы эти законы стали внутренними убеждениями и мотивами поведения человека. В таком случае законы



Москва, 2020 год.

выступают не как внешняя необходимость и ограничение субъективной свободы, а как внутреннее содержание личной свободы. Свобода достигается, если идея свободы в форме государственных законов стала внутренней нравственностью.

Чтобы быть свободным, нужно включить законы государства как выражение идеи свободы в свою личную нравственность. «Ведь нравственность государства является не моральной, рефлективной, при которой господствует личное убеждение… Но нравственность есть долг, субстанциональное право, вторая натура…» [1, с. 90]. Отметим, что тождество субъективной и разумной воли, утверждает Гегель, есть сущность и основа государства, но как оно конкретно достигается, он не объясняет, однако подчеркивает, что не путем рациональной рефлексии. Значит, очевидно, каким-то иным мистическим способом. Но здесь в этом важном пункте философ умолкает и ничего не объясняет.

Г.В.Ф. Гегель стремится подчеркнуть принципиальное отличие своей концепции государства от альтернативных или конкурирующих концепций – от теорий общественного договора как в авторитарной версии Т. Гоббса, так и в либеральной версии Дж. Локка и французских просветителей, а также от патриархальной теории государства, что позволило ему лучше прояснить сущность своего учения.

Против теории общественного договора Гоббса, которая рассматривает государство как ограничение естественной свободы человека, Гегель выдвигает следующий аргумент. Истинная свобода, полагает мыслитель, может быть только в государстве и основана на тождестве субъективной и разумной воли, т.е. тождестве индивидуальной нравственности и государственного закона, а в естественном состоянии, вне государства, существует только субъективный произвол, бесправие и насилие, не совместимые ни с какой истинной свободой. Кроме того, по мысли Гегеля, даже в догосударственном состоянии существуют общественные учреждения, ограничивающие эту субъективную, ложную свободу, связанную с ничем не сдерживаемым стремлением индивида к реализации эгоистических субъективных интересов. Истинная свобода не дана в естественном состоянии, а является продуктом длительного общественного развития и воспитания личности. Теорию общественного договора Гоббса Гегель считает произвольной выдумкой, противоречащей фактам, истинной сущности государства и логике исторического развития.

Либеральная версия теории общественного договора, наиболее ярко выраженная Ж.-Ж. Руссо, с одной стороны, утверждает, что именно в государстве реализуется свобода граждан, но, с другой стороны, в основу государства, его законов и свободы она кладет согласие людей, их договор по

поводу общих законов. По мнению Гегеля, коренной порок здесь состоит в том, что «…единственным основным определением свободы государства признается принцип единичной воли» [1, с. 93]. Государство, закон не могут быть придуманы людьми и основаны на их воле или на их общем мнении. Ни субъективная воля и интерес, ни коллективная воля людей (которая по природе своей есть та же субъективная, человеческая воля) не являются субстанциональным базисом государства и, соответственно, истинной свободы. Если основанием закона и свободы считается голосование людей, то свободы нет, ибо торжествует мнение большинства. Предполагаемая либеральной теорией государства «мудрость народа» Гегелем отрицается.

Принцип демократического голосования при определении законов и государственного строя, как отмечает Гегель, ведет не к свободе всех граждан, а к тому, что часть народа от имени народа захватывает власть и использует ее в своих интересах. Наконец, если для установления законов необходимо лишь голосование граждан, то исчезает потребность в самом государственном устройстве (конституции). «Единственное учреждение, которое для этого нужно, являлось бы лишь безвольным центром, который обращал бы внимание на то, что кажется ему нужным для государства, и выражал бы свое мнение; затем нужен механизм, который организовал бы созыв отдельных индивидуумов и их голосование и производил бы арифметический подсчет и сравнение числа голосов, поданных за различные предложения, тем самым уже определяя решение» [1, с. 93–94]. Истинная свобода не может быть основана на демократическом голосовании, суть которого Гегель видит лишь в арифметическом подсчете голосов. Равно и истинное государство, по его мнению, не есть «безвольный центр по голосованию и подсчету голосов». Естественно, что, рассматривая человеческие потребности и интересы, реализуемые в либеральном государстве через представительные учреждения и систему выборов, лишь как формальный элемент государства, Гегель не на них основывает государство и истинную свободу, а на субстанциональной «потусторонней для людей» идее свободы.

Особое внимание Гегель уделяет патриархальной теории государства, согласно которой свободу, закон и государство основываются на естественных семейных связях и чувствах. Гегель замечает, что, при всем его уважении к духу семейного единства, свобода и государство предполагают выход человека из естественных семейных связей, превращение его в гражданина. В государстве естественные связи заменяются гражданскими отношениями, основанными на законе. Общее между семьей и государством Гегель видит в том, что в их основе лежит субстанциональный дух, обеспечивающий их единство, внутреннюю целостность. «Дух семьи, пенаты, является настолько же единым

субстанциональным существом, как и дух народа в государстве, и в обоих них нравственность состоит в чувстве, сознании и желании не индивидуальных личности и интересов, а общих интересов всех их членов» [1, с. 92–93]. Таким образом, семья основана на духе любви, обеспечивающем субстанциональное единство естественной связи небольшой группы людей, связанных, кроме того, еще и кровным родством, а государство на духе народа, обеспечивающем субстанциональное единство больших масс людей, не связанных кровным родством.

## Философия права Гегеля.

Философия права в качестве науки имеет определенную исходную точку, которая есть результат и истина того, что ей предшествует и что составляет ее так называемое доказательство. Поэтому понятие права по своему становлению трактуется вне науки права, его дедукция предполагается здесь уже имеющейся и его следует принимать как должное.

Философская наука о праве, - отмечает Гегель, - имеет своим предметом идею права - понятие права и его осуществление. Идея права, которая и есть свобода, по замыслу и исполнению Гегеля, развертывается в мир права, ее сфера объективного духа предстает как идеальная правовая деятельность - объективация форм права и свободы. Идея права как предмет философии права означает единство понятия права и наличного бытия права, получаемого в ходе объективации понятия права.

Свою концепцию философии права Гегель разрабатывает и трактует именно как философскую науку о праве, отличную от юриспруденции, а, занимаясь позитивным правом (законодательством), имеет дело по его характеристике, лишь с противоречиями.

Задача философии права, по Гегелю, состоит в постижении мыслей, лежащих в основании права, а подлинная мысль о праве есть его понятие. Эта понятийная трактовка права Философия права, содержит систему объективных формообразований, которые получаются в процессе саморазвертывания понятия права при диалектическом его восхождении от абстрактного к конкретному. Без уяснения особого смысла категории понятие невозможно понять ни один из разделов гегелевской философии.

Философия, поясняет Гегель, есть наивысший способ постижения абсолютной идеи, потому что ее способ есть наивысший - понятие.

Абсолютная идея, как единственный предмет и содержание философии имеет различные формации и философское постижение их - дело особенных

философских наук. Такой особенной философской наукой является и Философия права.

Согласно Гегелю: Право состоит в том, что наличное бытие вообще есть наличное бытие свободной воли. Понятие о праве в представлении Гегеля имеет своей основой не волю отдельного лица, а всеобщую волю, имеющую самостоятельное существование во времени, пространстве и выражающую волю отдельного лица. Гегель же стремиться постигнуть сущность права и государства самих по себе, независимо от прав и интересов отдельной личности.

Понятие право употребляется в гегелевской философии права в следующих основных значениях:

1) право как свобода (идея права)

2) право как определенная ступень и форма свободы (особое право)

3) право как закон (позитивное право).

1. На ступени объективного духа, где все развитие определяется идеей свободы - свобода и право выражают единый смысл.

2. Система права представляет собой иерархию особых прав (от абстрактных форм до конкретных).

Конкретизация понятия права это форма свободы, а значит и особое право. Подобная характеристика относится к абстрактному праву, морали, семье, обществу, государству. Эти особые права даны в рамках одной формации объективного духа, они ограничены, соподчинены и могут вступать во взаимные коллизии.

Последующее особое право, диалектически снимающее предыдущее, более абстрактное особое право, представляет его основание и истину. Более конкретное особое право первичнее и сильнее более абстрактного.

На вершине особых прав стоит право государства, над ним лишь право мирового духа. Поскольку в реальной действительности особые права всех ступеней (личности, ее совести, семьи, государства) даны одновременно и окончательно истинно лишь право высшей ступени.

3. Право как закон (позитивное право) является одним из особых прав.

Гегель пишет: То, что есть право в себе, положено в его объективном наличном бытии, то есть, определено для сознания мыслью и известно как то, что есть и признано правом, как закон; посредством этого определения право есть вообще позитивное право.

Превращение права в себе в закон путем законодательства придает праву форму всеобщности и подлинной определенности. Различая право и закон, Гегель в то же время стремится исключить их противопоставление. Гегель признает, что содержание права может быть искажено в процессе

законодательства, поэтому не все данное в форме закона есть право. В гегелевской философии речь идет о внутреннем различении одного и того же понятия права на разных ступенях ее конкретизации.

Специфика философии права Гегеля проявляет себя не в развертывании признаваемого им принципа различения права и закона в некую независимо от позитивного права действующую и ему критически противостоящую систему естественного права. Напротив, Гегель стремится доказать неистинность и недействительность такой трактовки различия права и закона.

Предметом гегелевского философского рассмотрения является лишь идеальное право (право и закон едины по своей идеальной природе).

Гегель утверждает, что в законах отражаются национальный характер данного народа, ступень его исторического развития, естественные условия его жизни.

В гегелевском учении тремя главными формообразованиями свободной воли и соответственно тремя основными уровнями развития понятия права являются:

1) абстрактное право

2) мораль

3) нравственность

1. Сфера абстрактного или формального права - область самоопределения воли отдельной личности, наличие свободы воли.

2. Сфера морали - наличие воли, самоопределение воли отдельной личности, находящее свое выражение в ее действиях.

3. Сфера нравственности - область конкретного единства внешней и внутренней свободы, абстрактного права и морали.

Эти три этапа в развитии понятия права осуществляет общий путь развития понятия в гегелевской философии.

Абстрактное право - первая ступень в движении понятия права от абстрактного к конкретному. В основе права - свобода отдельного человека. Личность начинается только здесь, поскольку субъект имеет самосознание о себе не только вообще, как о конкретном и каким-то образом определенном я, а скорее имеет самосознание о себе, как о совершенно абстрактном я.

Понятие о личности представляет собой основу абстрактного права. Будь лицом и уважай других в качестве лиц - является основной заповедью абстрактного права. Тем самым абстрактное право предполагает определенные отношения между отдельными личностями.

Понятие Гегеля об абстрактном праве было абстрактным понятием о правоотношениях, свойственных буржуазному обществу. Понятие абстрактного права - наименее развитое понятие о праве и не является еще истинным правом.

Абстрактное понятие права содержит в себе, как в зародыше, все более конкретные правовые определения, но в начале понятие абстрактно, то есть все определения, правда, содержатся в нем, но вместе с тем только содержатся: они суть только в себе и еще не развиты в самих себе в целостность.

Свою реализацию свобода личности находит в праве частной собственности. Разумность собственности заключается не в удовлетворении потребностей, а в том, что снимается голая субъективность личности. Лишь в собственности лицо есть как разум. Пусть эта первая реальность моей свободы находится во внешней вещи, и, следовательно, есть другая реальность, но ведь абстрактная личность именно в ее непосредственности не может обладать никаким другим наличным бытием.

Собственность, по мысли Гегеля, прежде всего определенное отношение человеческой личности к внешнему миру, к природе, к вещам.

Он рассматривает частную собственность, как абсолютное право свободной воли отдельного лица на присвоение вещи, для него частная собственность являлась первым и необходимым звеном в цепи развития объективного духа, в процессе реализации духа во внешнем мире.

Так как собственность необходима для выражения внешнего наличного бытия собственной воли, то каждое лицо должно было бы обладать частной собственностью. Гегель не делает, однако, отсюда вывода, что каждый гражданин должен обладать собственностью для удовлетворения своих потребностей.

Таким образом, для проявления наличного бытия свободной воли с точки зрения Гегеля достаточно владеть хотя бы одной единственной рубахой.

Гегель - сторонник имущественного неравенства, неравенства распределения владений и состояний нельзя назвать несправедливостью природы; ибо природа не свободна и потому ни справедлива, ни несправедлива. Гегель признавал лишь формальное равенство людей: Люди, разумеется, равны, но лишь как лица, то есть в отношении источника их владения.

Свое понимание свободы и права Гегель направлял также против рабства и крепостничества. В природе вещей, - отмечает Гегель, - заключается, что раб имеет абсолютное право освободиться...

Необходимым моментом в осуществлении разума является, по Гегелю, договор, в котором друг другу противостоят самостоятельные лица - владельцы частной собственности.

Для договора являются, по мнению Гегеля характерными 3 момента:

1) Договор зависит от произвола особенной воли, воли отдельного собственника;

2) Достигнутая в договоре путем соглашения тождественная воля обоих собственников есть лишь общая воля.

3) Предметом договора могут быть лишь только единичные вещи.

В силу последнего основания Гегель отвергает взгляды на брак, как на своеобразный договор и считает, что такой подход к браку противоречит человеческому достоинству.

Следующим моментом учения об абстрактном праве являются гегелевские суждения о неправде, принуждении.

Право восстанавливается и утверждается путем отрицания неправды.

Неправда есть видимость, и через ее исчезновение право получает определение прочного и имеющего силу утверждения.

Гегель различает: гражданскую неправду (простодушную) - лицо не сознает наличия в его действиях неправомерности, лишь видимости права, ошибочно принимая неправду за настоящее, подлинное право, и обман.

Второй формой неправды, по учению Гегеля, является обман.

В обмане особенная воля обманутого лица не нарушается, так как его заставляют верить, что с ним поступают согласно праву, то, что выставляется как подлинное право, на самом деле лишь кажущееся право.

Преступление есть такая неправда, которую человек насильственно и открыто ставит на место права в себе. «Кто совершает преступление, например воровство, тот отрицает не только особенное право другого лица на эту определенную вещь, и отрицает вообще его право, и поэтому не только обязывают отдать назад украденную им вещь, но и, кроме того, подвергают еще наказанию, потому что он нарушает право как таковое, т. е. право вообще». Согласно этому наказание является не только средством восстановления нарушенного права, но и правом самого преступника, заложенным уже в его деянии - поступке свободной личности. Снятие преступления через наказание, по гегелевской схеме конкретизация понятия права и морали.

На этой ступени, когда личность абстрактного права становится субъектом свободной воли, впервые приобретают значение мотивы и цели поступков субъекта.

Абстрактное право и мораль являются двумя односторонними моментами, которые приобретают свою действительность и конкретность в нравственности, когда понятие свободы объективируется в наличном мире в виде семьи, гражданского общества и государства.

## Философское учение Гегеля о государстве

Всемирная история как прогресс в сознании свободы, по Гегелю, делится на четыре всемирно - исторических мира: восточный, греческий, римский и германский, которым соответствуют следующие формы государства: восточная теократия, античная демократия и аристократия, современная конституционная монархия.

Восток знал и знает только, что один свободен, греческий и римский мир знает, что некоторые свободны, германский мир знает, что все свободны.

Наличие идеи государства Гегель рассматривает лишь применительно к развитым европейским государствам современной ему исторической эпохи, в которых реализована христианская идея свободы, достигнуты личная независимость и равенство всех перед законом, учреждены представительство и конституционное правление.

В философии права Гегеля античная мысль о полисном правлении синтезируется с доктриной господства права; результатом этого синтеза и является гегелевская концепция правового государства. Поскольку у Гегеля само государство есть правовое образование (конкретное право), а различные права и свободы действительны лишь на базе и в рамках государства.

Подобно тому, как у Платона и Аристотеля только полисная форма общности обеспечивает справедливость и право, так и у Гегеля свобода, право, справедливость действительны лишь в государстве, соответствующем идее государства.

Гегелевская версия правового государства существенно отличается как от концепций демократизма (суверенитет народа) и либерализма, так и от различных архаических и новейших деспотических форм правления, в которых господствующий произвол и насилие, а не конституция, право и закон.

Сконструированное Гегелем разумное государство, являющееся в конкретно-историческом плане буржуазной конституционной монархией, в философско-правовом плане представляет собой право в его системно-развитой целостности, то есть правовое государство.

Гегелевская концепция разумного государства в виде конституционной монархии была философским обоснованием прогрессивных преобразований тогдашней полуфеодальной Германии.

Гегель обосновывает разумность существующего государства для того, чтобы обосновать примирение с окружающей действительностью и показать, что борьба с существующими порядками является бессмысленными мечтаниями - пустым мнением.



Москва, 2020 год.

Различные трактовки государства приведены в гегелевской философии права: государство как идея свободы, как конкретное и высшее право, как правовое образование, как единый организм, как конституционная монархия, как политическое государство - являются взаимосвязанными аспектами единой идеи государства.

Государство есть действительность нравственной идеи, - нравственный дух как явная, самой себе ясная, субстанциональная воля, которая мыслит и знает себя и выполняет то, что она знает и поскольку она это знает.

Гегель считает надлежащее разделение властей в государстве гарантией публичной свободы.

Гегель считает точку зрения самостоятельности властей и их взаимного ограничения ложной, поскольку при таком подходе предполагается враждебность каждой из властей к другим, их взаимные опасения и противодействия. Он выступает за ограниченное единство различных властей, при котором все власти исходят из мощи целого и являются его текучими членами. В господстве целого, в зависимости и подчиненности различных властей государственному единству и состоит, по Гегелю, существо внутреннего суверенитета государства.

Правительственная власть, куда Гегель относит и власть судебную, определяется им как власть, которая подводит особенные сферы и отдельные случаи под всеобщее. Задача правительственной власти - выполнение решений монарха, поддержание существующих законов и учреждений. Члены правительства и государственная чиновники характеризуются Гегелем как главная составная часть среднего сословия, в которой сосредоточены государственное сознание и образованность. Гегель считает чиновничество главной опорой государства в отношении законности и интеллигентности.

Законодательная власть - это власть определять и устанавливать всеобщее. Две палаты составляют законодательное собрание. Палата пэров формируется по принципу наследственности и состоит из владельцев майоратного имения, палата же депутатов образуется из остальной части гражданского общества, причем депутаты выделяются по корпорациям, общинам, товариществам и т.п., а не путем индивидуального голосования. Гегель отстаивает принцип публичности прений в палатах сословного собрания, свободу печати и публичных сообщений.

Идея государства, по Гегелю, проявляется трояко:

1) как непосредственная действительность в виде индивидуального государства;

2) в отношениях между государствами как внешнее государственное право;

3) во всемирной истории.

Из утверждения абсолютного значения государства Гегель делает два вывода:

- во-первых, государство имеет преимущественное значение по сравнению с интересами отдельного лица, оно обладает наивысшим правом в отношении отдельных людей, наивысшей обязанностью которых является быть членом государства.

- во-вторых, нельзя рассматривать государство лишь как средство для охраны интересов отдельной личности. Усматривать назначение государства в обеспечении и защите собственности и личной свободы отдельного гражданина означает и признание интересов отдельных лиц окончательной целью их существования в государстве.

Государство на самом деле находится в совершенно другом отношении к индивидууму, так как оно есть объективный дух. Отдельная личность черпает из жизни о государстве истинные понятия о нравственности, она лишь в государстве осуществляет свою подлинную свободу, ибо здесь достигается, по мнению Гегеля, единство объективной свободы, то есть всеобщей воли и субъективной свободы отдельной личности, который в своих действиях руководствуется законами, нравственными положениями, имеющими всеобщее значение.

Государство Гегель рассматривает как осуществление подлинной свободы. Государство есть дух, стоящий в мире и реализующийся в нем сознательно, между тем как в природе он получает действительность лишь как иной, чем он, как спящий дух. Но так как дух в философии Гегеля есть лишь философский псевдоним бога, то Гегель не только объявляет государство осуществлением свободы, но и шествием бога в мире, благодаря этому Гегелевское понятие о государстве приобретает сугубо мистический характер.

Поэтому всякое революционное выступление против существующего государства. Гегель готов был объявить выступлением против самого господа бога.

Государство как нравственное целое в трактовке Гегеля - не агрегат индивидов с их обособленными правами, не мертвый механизм, а живой организм. Поэтому у Гегеля речь идет не о свободе, с одной стороны, индивида, гражданина, а с другой - государства, не о противостоянии их автономных и независимых прав и свобод, а об органически целостной свободе - свободе государственно организованного народа (нации), включающей в себя свободу отдельных индивидов и сфер народной жизни.

Высший момент идеи государства, по Гегелю, представляет собой идеальность суверенитета. Государства относятся друг к другу как

самостоятельные, свободные и независимые индивидуальности. Субстанция государства, его суверенитет выступают как абсолютная власть над всем единичным, особенным и конечным, над жизнью, собственностью и правами отдельных лиц и их объединений. Гарантией независимости государства, по Гегелю, являются его вооруженные силы, развитое состояние которых представляет собой постоянную армию.

Сферу межгосударственных отношений Гегель трактует как область проявления внешнего государственного права. Международное право - это не действительное право, каковым является внутреннее государственное право (положительное право, законодательство), а лишь долженствование. Полагая, что государства находятся в отношении друг друга в естественном состоянии, Гегель не отрицает сам принцип международного права и, следовательно, саму возможность правовых, договорных отношений между государствами.

Спор между государствами, если их суверенные воли не приходят к согласию, подчеркивает Гегель, может быть решен лишь войной. Вместе с тем, даже в войне как состоянии бесправия и насилия продолжают действовать такие принципы, как взаимное признание государств, преходящий характер войны и возможность мира.

В столкновении различных суверенных воль и через диалектику их соотношения выступает всеобщий мировой дух, обладающий наивысшим правом по отношению к отдельным государствам (духам отдельных народов) и судит их.

Гегель восхваляет государство как идею (т.е. действительность) права, как правовое государство, как такую организацию свободы, в которой механизм насилия и аппарат политического государства опосредованы и обузданы правом, введены в правовое русло, функционируют лишь в государственно-правовых формах. В этом радикальное отличие как обычных этатистов, возвышающих государство над правом, отвергающих всякое правовое ограничение государственной власти и саму идею правового государства, так и от тоталитаристов всякого толка, которые видят в организованном государстве и правопорядке лишь препятствие для политического механизма террора.

## Философское учение Гегеля о гражданском обществе

Многие ученые внесли свой посильный вклад в эту важную теоретическую категорию, но все-таки решающая заслуга принадлежит здесь одному из родоначальников немецкой классической философии - Гегелю. Гегель первым в немецкой философии права указал на то, что между личностью и

государством существует некая общественная среда (общество), имеющая значение, как для личности, так и для государства.

Философ, обобщив и проанализировав договорные теории о гражданском обществе английских и французских философов XVIII в., последние выводы А. Смита и Д. Ринардо, пришел к выводу, что то, что англичане и французы называли государством, в действительности им не является, а образует систему социально-экономических отношений людей, которых Гегель назвал гражданским обществом.

Гражданское общество, пишет Гегель, - создано, впрочем, лишь в современном мире, который всем определениям идеи предоставляет их право.

Тремя основными моментами гражданского общества являются:

- система потребностей;
- отправление правосудия;
- полиция и корпорация.

Гегель обосновывает реализацию права в гражданском обществе за счет уничтожения концепции вездесущего полицейского государства путем публичности всех ветвей власти.

Гражданское общество и государство соотносятся как рассудок и разум: гражданское общество - это внешнее государства, государство нужды и рассудка, а подлинное государство - есть разум.

Развитие гражданского общества уже предполагает, по Гегелю, наличие государства как его основания. Поэтому в действительности, - подчеркивает он, - государство есть вообще первое, внутри которого семья развивается в гражданское общество, и сама идея государства распадается на эти два момента.

Основой прогрессивного развития общества и государства Гегель считает наличие в них социальных противоречий. В современном обществе, отмечает Гегель, происходит концентрация чрезмерных богатств в немногих руках и рост роскоши сопровождает бесконечный рост зависимости и нужды.

Гражданское общество - это эмпирическая сфера, в которой существуют противоречия и конфликты. Гармония, взаимопонимание возникают как случайность, а не сознательный выбор.

Гегель выделяет в структуре гражданского общества следующие сословия:

1) субстанциональное (землевладельцы - дворяне и крестьяне);
2) промышленное (фабриканты, торговцы, ремесленники);
3) всеобщее (чиновники).

Анализ сословий необходим Гегелю для того, чтобы найти связующее звено между деятельностью отдельной личности и интересами государства в

целом. Только человек, принадлежащий к определенному сословию, по мнению философа, становится в определенное политическое отношение с всеобщностью государства.

Отмечая развитие социальных противоречий в современном ему обществе, Гегель не видит возможности для их преодоления. Он не мыслит иного общества, кроме буржуазного, а верит в незыблемость основ этого строя.
К теоретическим заслугам Гегеля относится четкая принципиальная постановка вопроса именно о взаимосвязи социально-экономических и политических сфер гражданского общества и государства, о необходимом и закономерном, диалектическом характере этих связей и соотношений.



Москва, 2020 год.

## Заключение

Философско-правовое учение Гегеля оказало огромное влияние на последующую историю политико-правовой мысли. Гегелевская философия давала довольно широкий простор для обоснования как консервативных, так и критических оппозиционных воззрений.

Гегель, говоря о том, что философия способна лишь понять, но не омолодить некую устаревшую форму жизни уходящую в прошлое современность, сравнивает свою философию с совой Минервы, начинающей полет лишь с наступлением сумерек. По прошествии более полутора веков после начала своего полета эта птица, бившаяся в силках различных интерпретаций и горевшая в огне неугасающей критики, предстает уже в виде не совы Минервы, а скорее птицы Феникс. Она пережила много сумерек и рассветов приобретал все новый и новый облик. Галерея этих обликов обширна, но не исчерпана. Поскольку жизнь гегелевской философии права - в оценках, интерпретациях и иных многообразных связях с современностью - продолжается.



Москва, 2020 год.

## Список использованной литературы


1. Гегель Г.В.Ф. Лекции по философии истории. СПб.: Наука, 1993.
2. Азаркин Н.М. Всеобщая истории юриспруденции. Курс лекций, М., 2003
3. Алексеев С.С.. Государство и право, М., 1993 г.
4. Гвозданный В.А., Гусев Г.А. Основы философии: этапы развития и современные проблемы, М., 1994 г.
5. Гегель Г.В.Ф., Работы разных лет. - М., 1970 г.
6. Гегель Г.В.Ф., Сочинения, т.1. - М., 1956 г.
7. Гегель Г.В.Ф. Философия права. Академия наук СССР. Институт философии. М., 1990 г.
8. Гегель Г.В.Ф. Энциклопедия философских наук. т.1, т.3. М., 1977 г
9. Гегель Г.В.Ф. Наука логики. т. 3, т.5. М., 1972 г.
10. Дворцов А.Т. Гегель. М., 1972г.
11. https://www.koob.ru/georg_wilhelm_friedrich_hegel/
12. http://www.di-mat.ru/node/19
13. https://cyberleninka.ru/




Москва, 2020 год.